





یا کیج یا مضیف

هو المكي

[illegible]

1164

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kisim	H. Hüsnî
Yeni	
Eski Kayıt	1164





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَى الْأَشْيَاءِ مِنْ نِعَمِهِ  
الْوُجُودِ مِنْ قَدِيمِ الْأَوَّحْسَانِ وَأَبْدَعَ  
عَلَى أَحْسَنِ صُورٍ مِنْ بَيْنِهَا نَوْعَ الْإِنْسَانِ  
وَأَجْتَبَى مِنْهُ عِبَادَةَ الْمُخْلِصِينَ وَأَيَّدَهُمْ  
بِثُورِ الْإِيقَانِ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ فِي  
كِتَابِهِ الْكَرِيمِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلِيكَ  
كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَخَصَّمَهُمْ  
بِكَمَالِ عِنَايَتِهِ لِأَجْلِهِمْ وَشَرَّفَهُمْ بِمَعْرِفَتِهِ

يَتَوَنَّجُ مِنَ الْعَرْفَانِ وَجَعَلَ مِنْ لُطْفِهِ  
حَفَظَةً مَلَا يَكْتُمُ الْمُبْرِينَ مِنَ الْعِصْيَانِ  
وَأَنْزَلَ لِمَنْ رَحِمَتْهُ لِهْدَايَتِهِمُ الْكُتُبَ  
الْمُتَوَاتِرَةَ وَأَتَمَّهَا بِالْقُرْآنِ وَبَعَثَ  
مِنْ رَأْفَتِهِ إِلَيْهِمُ الْأَنْبِيَاءَ الْمُبَشِّرِينَ  
بِالْجَنَّةِ وَالْمُنذِرِينَ بِالنَّارِ  
وَجَعَلَ سَيِّدَهُمْ وَخَاتَمَهُمُ مُحَمَّدًا  
الْمُصْطَفَى مِنْ بَنِي عَدْنَانَ وَهَيَّأَ لَهُمْ  
يَوْمًا عَظِيمًا يَسْتَوِي فِيهِ الْفَقِيرُ  
وَالْغَنِيُّ وَالسُّلْطَانُ الْأَوْفَى يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ يُعْبَرُ فِيهِ مِنَ الصِّرَاطِ وَتُخَشَّرُ  
إِلَى الْحِسَابِ وَالْمِيزَانِ وَقَدَّرَ جَمِيعَ  
الْأَشْيَاءِ بِقُدْرَتِهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ



والجواهر والآثان والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى  
آله المنتجبين واصحابه الغر المنجدين  
**أما بعد** فقد كان في صدري آت  
اكتب رسالة في بيان الاعتقاد على  
مذهب الامام الأعظم والمجتهد المقدس  
ابي حنيفة رضي الله عنه على تحقيق  
الشيخ ابي منصور واصحابه مشير  
فيها الى مذهب المخالفين ولكن نوايب  
الزمان كانت تعوقني وحوادث  
الدوران كانت تسوئني حتى انتهيت  
الى بعض بلاد العرب فلاقيت فيها  
من هو يسعي لنشر الاحكام الدينية

3 ويبدل جهده لتنفيذ القواعد الإسلامية  
وكان طالبا كتابا فيه العقائد  
الحنفية مشير فيه الى مذهب مخالف  
وهو مربي العلماء مقوي الفضل  
ملجا الاكابر والاعيان متبع  
الفاضل والاحسان الامير الكبير  
العالي الشأن الناصري المؤيدي  
ناصر الحق والدين امير طر اعز الله  
انصاره وضاعفا قداره فعلت  
ان كتابة الرسالة واجبة على نفسي  
موافقة لمقترحه خدمة لجنابه  
وتذكيرة لاستدامة دعائه  
ورتبتهما على ترتيب الحديث وهو



قوله عليه الصلاة والسلام الايمان آث  
تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله  
والقدر خيره وشره فجعلته سبعة  
فصول والله الموفق للإتمام **فصل**  
**في ماهية الايمان وما يتعلق به**  
**وهو الأول** اختلف اهل الاصول في حقيقة  
الايمان وماهيته والمذاهب فيها لا تزيد  
على ستة **الفصل الأول** التصديق  
النفساني أعني لاو اعتقاد الجازم  
بثبوت صفات الكمال لله تعالى وانتفاء  
سمات النقصان عنه والاعتقاد الجازم  
بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء  
به من عند الله فمن حصل منه هذا التصديق

4 فهو مؤمن فيما بينه وبين الله تعالى والإقرار  
باللسان بشرط إخراج الأحكام وكونه  
مؤمنًا بين الناس هذا هو المزوي عن أبي  
حنيفة رضي الله عنه واليه ذهب الشيخ  
أبو منصور الماتريدي وهو أصح الروايتين  
عند الأشعري رحمه الله **الفصل**  
**الثاني** مجموع المصدق المذكور والإقرار  
باللسان والأعمال الصالحة وبه قال  
فقهاء أهل الحديث كما لك بن انس  
والشافعي والأوزاعي وغيرهم رضوان الله  
عليهم والظاهر أن الأعمال الصالحة  
عندهم ركن الايمان الكامل لا مطلق  
الايمان وتبعهم الخوارج وبعض



المعتزلة في هذه المسئلة **الفصل**

**الثاني** هو التلطف بكلمة الشهادة فقط  
وهو مذهب الكرامية قالوا من اتى بكلمة  
الشهادة فهو مؤمن حقا وان اعتقد  
خلاف ذلك والمنافق عندهم مؤمن  
والعارف لمصدق الذي مات قبل الإقرار  
ليس مؤمنا وان كان من أهل الحبسة

**الفصل** **الایمان** عبارة عن

فعل الواجبات واجتناب المحظورات فقط  
وهو مذهب بي علي وابي هاشم من المعتزلة  
وقيل الخامس هو عبارة عن مجموع فعل  
الطاعات سواء كانت واجبة أو مندوبة  
وهو مذهب بي الهذيل **السادس** هو معرفة

5 الله تعالى عني تصور ذاته مع قطع النظر

عن اثبات صفات الكمال وعدمه وهذا  
مذهب الإمامية وبجهم بن صفوان  
من الجبرية **فصل** الايمان

لا يزيد ولا ينقص عند ابي حنيفة واصحابه

**واما** ما ورد من الزيادة في الايمان على

ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما

وهي أنهم كانوا آمنوا بالجملة ثم يأتي فرض

بعد فرض فيؤمنون بكل فرض جاء فزاد

ايمانهم بالتفصيل على ايمانهم بالجملة

وان الثبات على الايمان والذوام عليه

زيادة فيه فما قول بزيادة نور الايمان

اذا الايمان له نور **وروي** عن انس بن



ما لك رضي الله عنه أنه يزيد بالطاعات  
ولا ينقص بالمعصية **وروي** عن الشافعي  
وأصحاب الحديث رضوان الله عليهم أنه يزيد  
بزيادة الطاعات وينقص بنقصات  
العبادات والظاهر أن هذا مبني على  
مذهبهم بأن الأعمال الصالحة جزء الإيمان  
**وأما** نفيل لتصديق المفسر بالإذعان  
والقبول والاعتقاد الجازم ففي قبول  
الزيادة محل نظير **فصل** إذا  
أنصف أحد بالإيمان يقول أنا مؤمن حقاً  
من غير شك وإرتياب • ولا يجوز أن  
يقول أنا مؤمن إن شاء الله **وأما** ما نقل  
جوازُه عن ابن مسعود وعن الشافعي رضي

الله عنهما فوجهه أنه يجوز على أحد وجوه  
الثلاثة • أحدها أن يكون على سبيل  
التبرك والإعتراف أن جميع الأمور  
بمشيئة الله تعالى • كما في قوله تعالى  
لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ  
**وثانيها** أن يكون المراد من قوله أنا مؤمن  
الإيمان المستكمل الذي يترتب عليه  
مقتضياته من فعل الواجبات واجتناب  
عن المحرمات **والله** أن يكون المراد  
من قوله أنا مؤمن إن شاء الله أي بإيمان  
يستمر إلى آخر العمر وتختتم عليه  
العاقبة • وفي مثل هذا الإيمان يشك  
كل من لا يكون نبياً • والشافعي رضي



عنه أجل من أن يقتبسه عليه مثل هذا  
 المقام **وقال** الخفية أن هذه الكلمة وضعت  
 للتشكيك ولهذا أجمعنا أنها تبطل اليمين  
 والطلاق والعتاق والبيع ونحوها  
 والأخوط ما قالوه **فصل** الموافات  
 ليس بشرط في الإيمان الحقيقي الحاصل في  
 الحال ونعني بالموافات أن يوافق بالإيمان  
 ربه ويختتم أمره على الإيمان لأنه تصديق  
 محمد بما جاء به من عند الله وهو أمر  
 حقيقي لا يتبدل بانعدامه أنه ما كان  
 موجودا كمن كان قائما ثم قعد أو كان  
 شاكنا ثم شاخ **وقال** بعض الأئمة أن  
 الموافات شرط الإيمان الحقيقي في الحال حتى

لو لم يختتم أمره على الإيمان يحكم أن الإيمان  
 الحاصل في الزمان السابق على ختمه لم يكن  
 إيمانا **فصل** اتفقوا على أنه يشترط  
 في وجود الإيمان ترك أفعال مخصوصة  
 نحو السجود للصنم وإلقاء المصحف  
 في القاذورات وقتل نبي واستخفاف به  
 وكل فعل هو أسوأ من آفة في الدين وكل فعل  
 يكفر به العبد من تكذيب النبي صلى  
 الله عليه وسلم فإنا علمنا بالشرع أن  
 الإيمان لا يجتمع هذه الأفعال **واختلفوا**  
 في أن ترك نصرته النبي صلى الله عليه وسلم  
 وترك تعظيمه هل يدل على خلوا القلب  
 عن الإيمان منه منهم من قال يدل على



خالوا القلب من الايمان وذهب من قال  
لا يدل بل يكون كبرية يجتمعها الايمان  
كسائر الكبار **والحق** ان تركها للاستحقاق  
يدل والا فلا **فصل** ايمان  
المقلد وهو من صدق النبي صلى الله عليه  
وسلم في جميع ما جاء به واعتقد جميع ما  
دعاه اليه بلا شك وازتياب لكن لم يطبق  
اعتقاده على دليل **قال** عامة أهل السنة  
ايمان هذا المقلد صحيح وهو مؤمن وان  
كان عاصيا بتركه لا يستدل لانه  
انما يجتد الايمان وحقيقته وهو تصديق  
النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به  
من عند الله تعالى عند البعض والافراد

والتقليد

8 والتقليد يقع عند البعض فيكون مؤمنا  
والمشهور من مذهب الاشعرى رضي الله  
عنه انه لا يكون مؤمنا ما لم يعقد  
كل وسيلة عن دليل عقلي غير ان الشرط  
ان يعرف ذلك بقلبه **ولا** يشترط ان  
يعبر عنه بلسانه ويكون قادرا على  
دفع ما يؤرد عليه غيره من الاشكال  
**والظاهر** ان من عرف الله تعالى وعرف  
النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه  
المشروط في الايمان بهما لا يخلو عن ضرب  
استدلال وان كان لا يهتدي الى  
التجوير عن الدليل ولا يقدر على  
دفع الشبهة الموردة عليه حتى ان واعدا



منهم متى عاين من الأهوال والأفراح يصيد  
الله تعالى بكمال قدرته ونفاذ منتهى  
وتيسر من روحانية النبي صلى الله  
عليه وسلم فلا خلاف في التحقيق بين  
مشايخنا وبين الأشعري رضي الله  
عليهم اجمعين **وانما** الخلافة في هاهنا  
المسئلة بيننا وبين المعتزلة لانهم  
يقولون لا بُد في الاعتقادات من معرفة  
كل مسئلة عن دليله وقد رتب على التجادل  
وحل ما يوزن دونه من الاشكال فيها حتى لو  
عجز عن شيء من ذلك لا يكون مؤتمرا  
**فصل** الايمان والاوسلام  
مثلا زمان اذا الاوسلام الا يقيد

باللهية وقبولا لاوامر والنواهي **وما**  
**روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم  
الا سلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان  
محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي  
الزكاة وتصوم رمضان وحج البيت  
ان استطعت اليه سبيلا قاله الجبريل  
حين جاءه على صولة رجليه سألته عن  
الا سلام فقال صدقت المراد منه  
قبول هذه الاحكام واعتقاد وجوبها  
على نفسه لان المصدق التارك لهذه  
الافعال معتقدا وجوبها مسلم كما انه  
مؤمن عند اهل السنة **فصل**  
ايمان اليأس غير مقبول لقوله تعالى



فلم يك ينقصهم ايمانهم لما نواوا باسنا  
**وقوله** تعالى هدى للمقيمين الذين يؤمنون  
بالغيب الخوف والرجاء من لوازم الايمان  
والآمن والياس يستلزمان الكفر عزم  
الايمان من الكافر لا يخرج منه الكفر ما  
لم يؤمن وعزم الكفر من المؤمن يخرج  
عن الايمان في الحال لان العزم على الكفر  
بالاختيار رضى عليه والرضى على  
الكفر كفر **الفصل الثاني** في  
وجوب الايمان بالله تعالى بالعقل بمعنى  
ان عقلنا مستقيل باودراك الأمور  
الالهية ولا يحتاج الى معلم في معرفة  
المعقولات ونحكم على انفسنا بوجوب

الايمان بوجود الله تعالى وبوحدانيته  
وكما لا اله الا الله بالاثبات بذاته **وساير**  
الاحكام الشرعية فتوقف على بعث  
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مروي  
عن ابي حنيفة حيث قال لا عدد لاحد  
في الجاهل خالق لما انه برأى بنا السموات  
والارض وما فيها محدثا وخصوصا  
نفسه وسيعدل على حدوثها بمجرد عقله  
ويذكره وهذا ظاهر لا سترت به  
**وقال** لو لم يبعث الله رسولا لوجب على  
الخلق ايضا معرفة الله تعالى بحقولهم  
وعليه ساير مشايخنا من اهل السنة  
حتى قال الشيخ ابو منصور رحمه الله



في الصبي لعاقلة انه ينبغي ان يجب عليه  
معرفة الله تعالى لان علة الوجوب للعقل  
الا انه لا اعتماد لعقله **فمن**  
**نق الصانع وجوده** اعلم انه  
يوجب عليك ان تؤمن بالله والايان به  
تعالى ليس معرفة ذاته تعالى فقط ولا  
معرفة صفاته فقط بل الايمان ان تعرف  
ذاته تعالى وتعرف صفاته وتجزم  
بثبوتها على وجه الكمال وانتفاء سيات  
النقصان عنه تعالى لذاته وتعتقد  
اعتقاد اjamin ما وتصدق تصديقا  
يقينيا وتعتبر عن هذا الاعتقاد وتقول  
انه موجود واجب وجوده اي ذاته

مقتضية

11 مقتضية لوجوده اقتضائية تاما مستغنية  
في وجوده عن الغير معلوم عندك ان  
العالم المحسوس جوهر وعرض وقد يستدل  
على اثبات الصانع بكل واحد منهما امسا  
بامكانه او بحدوثه بناء ان علة الحاجة  
عندهما اما الحدوث وحده او الامكان  
مع الحدوث شرطا او شرطا فلهذا وجوبه  
اربع **الاول** الاستدلال بحدوث الجواهر  
فيل هذا طريقة الخليل صلوات الرحمن  
عليه حيث قال لا احب الاقليات وهو ان  
العالم الجوهرى ممكن لانه المهيمن بالذات  
حادث كما ترى فكل حادث له فحدث كما  
يشهد به بديهته العقل فان من رأى بناء



رفيعاً حادثاً جزم بأن له بانياً **الذي**  
لا يستدل بالمكانها وهو أن العالم  
لجوهرى ممكن لأنه مركب من الجواهر  
الفردة أن كان جسماً وكبيراً كانت  
جسماً والواجب لا تركيب فيه ولا كثرة  
بل هو واحد حقيقى وكل ممكن فله علة  
مؤثرة **الثالث** الاستدلال بحدوث  
الأعراض ما في النفس مثل ما يشاهد  
من انقلاب النطفة علقه ثم مضغه  
ثم لحماً ودماً إذ لا بد لهذه الأحوال  
الطارية على النطفة من مؤثر صانع  
حكيم لأن حدوث هذه الطرق لا من  
فاعل محال. وأما في الأفاق كما يشاهد

12 من أحوال الأفلاك والعناصر والحيوانات  
المعادن **الرابع** الاستدلال بإمكانات  
الأعراض مقيسة إلى تحملها كما استدل به  
موسى عليه الصلاة والسلام قال ربنا  
الذي أعطى كل شيء ثم هدى آتى أعطى  
صورته الخاصة وشكله المعين <sup>بقين</sup> المطابق  
للحكمة والمنفعة المنوطة به وهوان  
الأجسام متماثلة متفقة حقيقة لتركبها  
من الجواهر المتجانسة فاختصاص كل من  
الأجسام بما يثله من الصفات فلا بد  
من التخصيص من تخصيص قديم بذاته  
وصفاته أي غير مسبوق هو وصفاته  
بالعدم ولا يطرأ عليه وعليها العدم



اي الباقي الذي لا سبيل اليه الفناء وهو  
على اصطلاح المتكلمين صفة توجب محبة  
العلم والقدرة **ق** **د** اي يجمع منه ايجاد  
العالم وتركه وليس شيء منهما لازم ذاته  
بحيث يستحيل انفكاكه عنه والقدرة  
صفة تؤثر وفق الارادة **ع** **الاراي**  
متصف بصفة ينكشف بها جميع العلويات  
كلها يتعلق بالمعنومات الممكنة والواجبات  
والممتنعة كلياً بها وجزئياتها ويعلمها  
كلها بضمها **ها** **مر** اي متصف بصفة  
تختص احد طرفي المقدور بالوقوع  
وهي قديمة قائمة بذاته تعالى خلافاً  
لبعض المعتزلة والكرامية وتعلق ارادة

13 الله تعالى بفعل من افعال يستلزمه جود  
ذلك الفعل واقتنع بخلفه من ارادة  
الله تعالى اتفاقاً من اهل السنة واما  
اذا تعلقت بفعل غيره ففيه خلاف  
المعتزلة وهي بعينها المشيئة عند  
المتكلمين ولم يفرق بينهما احد الا الكرامية  
**اي** متصف بصفة تتعلق بالسموات  
ينكشف بها ولا يعزب عن علم مسموع  
وان خفي فانه يسمع السر والنجوى ويعلم  
دبيب النملة على الصخرة الصماء بغير اصمخ  
واذا ان بل بغير آلة مطلقاً **بصير** اي  
متصف بصفة تنكشف بها المبصرات  
من غير ان تتحول الاوقات وذلك لانكنا



لا بالمحددة ولا انطباع ولا بتوسط الشاع  
**من** اي متصف بصفة تتعلق على شيئين  
احوال العباد فاحكامه بالنسبة اليهم  
والدليل عليهم اجماع الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام فانه تواتر انهم كانوا يثبتون  
له الكلام ويقولون انه تعالى امر بكذا  
ونهى عن كذا وكل ذلك من اقسام الكلام  
**واما** اي فرد متمتع انقسامه لا يتكثر  
باعتبار ذاته واسميته وصفاته **قال** ابو  
اسحق الاسفرايني لو احدى هو الذي لا يقبل  
الوصل والفصل اشار الى وخلو الآله  
سبحانه وتعالى فاما الجوهر فيقبل التأليف  
والزيادة ولهذا قلنا ان الله واحد لا كواحد

من المخلق كاي انسان واحد وذات واحد لا  
المخلق ذو شكل وذو نهاية **و** عمارة اهل  
السنة والجماعة ان الله تعالى واحد لا من  
طريق العدد لان العدد انما صار عددا  
بما اضيف اليه بعضه الى بعض فيتكثر  
بذلك ويتقلل بما يقطع عنه من العدد  
فلو قيل انه واحد من طريق العدد لكان  
فيه ادخاله في جملة من يتكثر بانضمام البعض  
الى البعض ويتقلل بقطع هذا الضم وهذا  
بالنسبة اليه تعالى محال  
الله تعالى متصف بالتكوين وهو صفة لله  
تعالى قائمة بذاته تعالى قديمة ازلية  
ابدية فمضاه الابداد والخلق وهو غير



الإرادة والقدرية وزعم الأشعرية أنه عين  
 المكون وعامة المعتزلة أنه ورأى المكون  
 واختلفوا في تحله فقال بعضهم قائم بالمكون  
 وقال بعضهم لا في تحله **والسنة**  
 الثبوتية غير منحصرة في السبع المشهورة  
 وهو الحياة والعلم والقدر والإرادة  
 والسمع والبصر والكلام بل له صفات  
 أخر منها الاستواء والوجه واليد والعنان  
 والإصبع واليمين والخصب وهذه صفات  
 نعتقد ها ولا ندر لك ما هيئاتها وبعضهم  
 أولوا هذه الألفاظ الحق المتوقف وله  
 تعالى صفات سلبية وهي أنه تعالى ليس  
 في جهة ولا مكان ولا زمان وليس بجوهر

ولا عرض ولا جسم ولا يتحد بغيره ولا  
 يجوز أن يحل فيه غيره ولا يحل هو في غيره  
 ويمتنع قيام الحوادث بذاته تعالى كل صفة  
 من الصفات الثبوتية أو السلبية فيها  
 نقص ذاته تعالى منزلة عنها **فتمثل**  
 قال أهل السنة من علماء الحنفية الصفات  
 كلها أزلية قائمة بذاته تعالى سواء كانت  
 صفات ذات أو صفة فعل وتقسيم الصفات  
 على قسمين خطأ لأن الفعل أيضا صفة  
 للذات وصفة الفعل وقالت الأشعرية  
 الصفات على قسمين ذاتية وفعلية فالذاتية  
 قديمة قائمة بذاته تعالى والفعلية حادثة  
 غير قائمة بذاته تعالى وفسروا الذاتية



بما يلزم بنفيه عنه تعالى النقيصة وتبعه  
المعتزلة في التقسيم وخالفوا في التفسير  
فقالوا ما يثبت ولا ينفا فهو من صفات  
الذات وما يثبت وينفا من صفات الفعل  
والكلام من هذا القبيل عندهم لأنه صح  
أن يقال كلم الله موسى ولم يكن فرعون  
**فصل في العلم بحقيقة الله**  
**والكلام في نزوع واجواز العلم بحقيقة**  
الله تعالى بالكنه غير واقع للبشر وعليه  
جمهور المحققين من الفرق الإسلامية  
وغيرهم وقد خالف فيه كثير من الأشعرية  
والمعتزلة وغير جازا بضاعدا علما الخفية  
ونجس أصحاب الشافعي كإمام الحرمين والغزالي

رحمهم الله ومنهم من توقف كلقاضي أبي بكر  
وضرار بن عمرو **فصل في الجمع**  
الأيمة من أصحابنا على أن رؤية الله تعالى  
في الدنيا جائزة عقلا واختلفوا في جوازها  
سمعا فأثبت بعضها ونفا الأخرى  
وهل يجوز أن يرى في المنام فقل لا  
وقيل نعم **والحق** أنه لا مانع من هذه الرؤيا  
وإن لم تكن رؤية حقيقية إذ يجوز أن  
يرى بالروح الصافية والقلب الصافي  
في المنام بلا كيف **والحق** عن بعض الأولياء  
أنه رأى الله تعالى في منامه وقرأ جميع القرآن  
عليه تعالى وأهل الصفا هم تجليات في القبط  
بأرواحهم الصافية قال عمر رضي الله



رأى قلبي ربي **قال** اهل الحق  
 رؤيته الله تعالى في الدار الآخرة من غير حيلة  
 ولا مواجهة ولا مقابلة ولا في حكمها جائز  
 عقلاً واجبة شمعاً خلافاً للعتزلة  
 والخوارج والتجارية والزيدية من  
 الزواجر والدليل عليه قوله تعالى وحجوه  
 يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة **وقوله**  
 تعالى في شأن الكفار كلا انهم عن ربهم  
 يومئذ لمحجوبون **ذكر** ذلك تحقيراً لثباتهم  
 فلزم منه كون المؤمنين غير محجوبين  
 عنه **براهين** **قوله** النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان المؤمنين يسرون بوثهم **قال** الشيخ  
 ابو اسحق الكلاباذي رحمه الله لو ارتفعت

لفي الخلق من بقوة جماله وهيبته جلالة  
 ولكن هذا من خاصية الدنيا الدنية  
**فصل** هل الايتم عين المسمى او غيره  
 الايتم والمسمى واحد عند عامة اهل  
 السنة لقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى  
 امر بالتسبيح لاسمه فلو كان الايتم غير  
 المسمى لكان هذا امراً بالتسبيح لغير الله  
 تعالى **وقال** بعضهم الا اسم غير المسمى  
 لقوله تعالى قل لله الاسماء الحسنى **ولقوله**  
 عليه الصلاة والسلام ان لله تسعة وتسعين  
 اسماً **واجيب** بان المراد من الاسماء السميئات  
 والعبارات التي يعبر بها عن المسمى والحق  
 ان هذا النزاع لفظي لانهم ان اردوا بالايتم



اللفظ الدال على معنى المجرد عن أحد الأزمينة  
الثلاثة كما هو المشهور فلا شك أنه  
غير المسمى وإن أرادوا به غير ذلك مما يصح  
أن يكون عين المسمى فلا نزاع فيه **فشر**  
تسمية الله تعالى بالأنهار توقيفية أي  
يتوقف إطلاقها على الإذن فيه وليس الكلام  
في سمايه الأعلام الموضوعية في اللغات  
الما النزاع في الأسماء المأخوذة من الصفات  
والأفعال ونصب المعتزلة والكوامية إلى  
أنه إذا دل الفعل على اتصافه تعالى بصفة  
وجودية أو سلبية جاز أن يطلق عليه  
اسم يدل على اتصافه بها سواء ورد بذلك  
الإطلاق إذن شرعي ولم يرد وكذا الحال

في الأفعال وقال القاضي أبو بكر من الأشاعرة  
كل لفظ دل على معنى ثابت لله تعالى جاز  
إطلاقه عليه بلا توقف إذا لم يكن إطلاقه  
موهماً لما يليق بكبريائه فمن ثم لم يجز  
أن يطلق عليه لفظ العارف لأن المعرفة  
قد براد بها علم يسبقه غفلة ولا لفظ  
الفقيه لأن الفقه فهم عرض المتكلم  
من كلامه وذلك يشعر بسابقة الجهل **و**  
أنه لا بد من التوقف وذلك للإدخراط  
عمائهم ما طلاً لعظم الخطر في ذلك فلا  
يجوز الاكتفاء في عدم إيهام الباطل ببلوغ  
إدراكها بل لا بد من الاستناد إلى إذن  
الشرع **و** ورد به التوقف في المشهور



تسعة وتسعون اسما وقد ورد في الصحيحين  
 ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا  
 واحد من احصاها دخل الجنة وليس فيها  
 بعين تلك الاسماء ولكن الترمذي والبيهقي  
 عيناها وانما قلنا في المشهور ان قد ورد  
 التوقيف بغيرها اما في القرآن **فذكر**  
 والمضير والغالب والقاهر والقريب  
 والرب والناصر والاعلى والاكرم  
 وحسن الخلق وارحم الراحمين وذو  
 الطول وذو القوة وذو المعارج الى  
 غير ذلك فاما في الحديث والحنان والمنان  
 وقد ورد في بعض الرواية اسماء ليست  
 في الرواية المشهورة كالنار والقدير

والشديد والوتر والكافي وغيرها واحدا  
 اما حفظها لانه انما يحصل بتكرار مجرعا  
 وتعدادها مرارا واما ضبطها حبصا  
 وتعدادا وعلما وايمانا وقيامها بحقوقها  
 وبالجملة فلخص منها الحصة لدخول الجنة  
 فنقول الله هو اسم خاص بذاته لا يطلق  
 على غيره اصلا **فذكر** هو علم  
 جامد لا اشتقاق له وهو احد قولي الخليل  
 وسيد بويه والمروزي عن ابي حنيفة والشافعي  
 وابي سليمان الخطابي والغزالي رضي الله  
 عنهم **وقيل** مشتق واصله الا انه  
 حذفت الهمزة لثقلها واُدغم اللام  
 وهو من اله بمعنى عبد وقيل من الولد



وهو الحيرة ومرجعها صفة اصنافية  
 كونه مقبولة الخلاق **الذي** قيل معطي  
 جلائل النعم **الذي** معطي دقايقها وعن  
 عبده الله بن المبارك الرحمن هو الذي اذا  
 سئل منه اعطى والرحيم اذا لم يسأل  
 منه غضب **الذي** هو الذي يغير من يشاء  
 ويذل من يشاء ولا يذل **و** **الذي** معناه تام  
 القدرة **الذي** ساي المبرأ عن المعائب  
 وقيل هو الذي لا تدركه الا وهام والابصار  
**الذي** هو الذي سلم ذاته عن العيب  
 وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر وقيل  
 معناه المعطي للسلامة في البدد والمعاد  
**المؤمن** هو المصدق لنفسه فيما أخبر به

ورسله فيما أخبروا به في تبليغهم عنه  
 وقيل معناه المؤمن لعباده المؤمنين  
 من الفزع الأكبر **الذي** الشاهد  
 وفسر كونه شاهدا تارة بالعلم فيرجع  
 الى صفة العلم وقارة بالتصديق  
 بالقول فيرجع الى صفة كلامية وقيل  
 هو القائم على خلقه بأعمالهم وأندا فيهم  
 واجالهم **الذي** قيل معناه لا آباء له  
 ولا أم وقيل لا يحط عن منزلته وقيل  
 لا مثل له وقيل هو الذي لا يدركه طابوه  
 ولا يعجزه هاربه **الذي** هو المصلح  
 لا مورا خلايق فآوته جابر كل كسير  
 وقيل هو الذي تنفذ مشيئته على سبيل



الاختيار ولا تنفذ مشيئة احد فيه البتة  
وقيل الحال الذي لا ينال **الملك** هو الذي  
يرى لكل حقيرا با لإضافة الى ذاته ولا  
يرى العظمة والكبرياء الا لنفسه  
فينظر الى الغير نظرا ملك الى عبيده  
وقيل بمعنى الكبير **الملك** المختص باختراع  
الاشياء **بار** بالموجد المبدع وقيل  
خالقا لاشياء وبريا من التفاوت **الملك**  
المختص بامحداث الصور المختلفة  
والتراكيب المتفاوتة **الملك** المريد  
الازالة العقوبة عن مستحقها من  
الغفر بمعنى **الملك** غالب لا يغلب  
وقيل هو الذي يقصه الجبارة من اعلاية

فيقهرهم بالايهانة والاذلال **الملك**  
الكثير العطايا بلا عوض **الملك** يروى  
من يعاقب **الملك** ميسر الحسير وقيل  
خالق الفتح اي النصر **عليه** هو الذي  
يعلم جميع المعلومات ولا يعزب عن  
عليه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء  
**القابض** هو الذي يقبض قلوب العباد  
بدلايل الخوف والكبرياء **باسط** هو الذي  
يبسطها بدلايل الفضل والرحمة وقيل  
القابض هو الذي يقبض الارواح عن  
الاشباح عند الممات والباسط هو  
الذي يبسط الارواح في الاجساد عند  
الحياة **الخاف** دافع البلية وقيل هو



الذي تخفض لكفار بالآل شقا والابعد  
هو الذي يرفع المؤمنين بالتقريب  
والإشعاد وقيل هو المعطي للمنازل  
هو الذي يؤتي الملك من يشاء **سبيل** هو  
الذي يسلك الملك عن يشاء **الملك** هو الذي  
لا يعزب عن أذراكه مسموع وإن خفي  
وقيل هو الذي أجاب دعوتك عند الإضرار  
وكشف مخنتك عند الإفتقار وغفر ذنبك  
عند الاستغفار **سبيل** هو الذي  
يشاهد ويرى حتى لا يعزب عن علمه مثقال  
ذرة تحت الثرى وذلك لا بالحدقة والأنظار  
ولا بتوسط الشعاع **الحاكم** وقيل  
هو الصحيح علمه وقوله وفعله وقيل هو

الذي لا يقع في وعد ريب ولا في فعله عيب  
**الملك** لا يقع منه ما يفعل وقيل هو الذي  
له أن يفعل ما يريد وحكمه ما ضري العبيد  
**طيف** تخالق اللطف بلطف عباده من  
حيث لا يعلمون ولا يحسبون وقيل  
العالم بالحقائق **الخبير** هو العالم بكنه الشيء  
المطلع على حقيقته وقيل أنه بمعنى الخبير  
**المليم** هو الذي لا تجل العقاب قبل وقته  
المقدر **العظيم** هو الذي لا يكون عظمته  
بتعظيم الأغيار وجل قدره عن الحد  
والمقدار وقيل بمعنى الجبار **الغفور**  
كالغفار وقيل في الغفار مبالغة في  
المغفرة بحسب التكرار وفي الغفور



مبالغة فيها بحسب لتكامل **الشكر** هو  
المجازي على الشكر وقيل هو الذي يثبت على  
القليل من الطاعة الكثير من النعمة وقيل  
هو المثنى على الطاعة **الغنى** هو الذي علا  
عن الدرك ذاته وكبر عن التصور صفاً  
وقيل بمعنى المتكبر **الكبر** بمعنى المتكبر  
**الحفيظ** قيل معناه العليم وقيل المقدر  
**الحسيب** كافي يخلق ما يكتفي العباد في  
في مصالحهم وقيل المحاسب باختياره  
المكلفين بما فعلوا من خير وشر **الجليل**  
كالمتكبر وقيل المتصف بصفة الجلال  
والجمال **الكريم** ذو الجود وقيل المقتدر  
على الجود وقيل هو الذي يعطي من غير طلب

ويجنى ساءة الأدب **الحيث** كالحيث وقيل  
هو المطلع على الضائر والشاهد على التراب  
**الحبيب** هو الذي يحب لأذعية **الواسع**  
هو الذي وسع جوده جميع الكائنات  
وعلمه جميع المعلومات وقد رتبه جميع  
المقدورات **الحكيم** ذو الحكمة وهي  
العلم بالأمور على ما هي عليه والامور  
بالأفعال على ما ينبغي **الودود** أي  
المودود وقيل هو الذي يود شأوه على  
المطيع وثوابه له **الجميل** أفعاله  
وقيل لكثير فضله وقيل لا يشترك  
فيما له من أوصاف المدح **الباعث** المعيد  
لخلايق يوم القيمة **الشديد** العالم بالغائب



والحاضر **معناه** العدل قيل معناه الواجب  
لذاته وقيل الحق لصايق في القول وقيل  
مظهر الحق **و** **التي** التكفل بأمر الخلق  
وحاجاتهم وقيل الموكل اليه مصالح العباد  
اعتمادا على احسانه **القوي** القادر على كل امر  
**التي** قادر قدرته لا تتناها **النو**  
الحافظ للولاية والنصرة وقيل بمعنى  
المتولي للأمر والعالم به **المعيد** اي الممجد  
وقيل المستحق للحمد والتنا **التي** هو العالم  
وقيل المخبر عن عدد كل معدود وقيل القادر  
**المبدئ** المتفضل بايتداء النعم **المعيد**  
يعيد الخلق بعد فنايتهم وهاك **التي**  
خالق الحياة **التي** خالق الموت **التي** الباقي

الذي لا سبيل اليه **الفنا** **تقوم** قائم بذاته  
ومقوم لغيره وقيل المدي للخلوقات  
بأسرها **التي** الغني الذي لا يفتقر وقيل  
معناه العالم **التي** العالي المرتفع وقيل من  
له الولاية والتولية **هو** الذي لا  
يتجزى ولا يثنى وقد يروى **التي** بدل  
الواحد ويفرق بينهما فيقال هو احدى الذات  
اي لا تركيب فيه وواحد في الصفات اي لا  
مشارك له فيها **التي** هو الذي يعهد اليه  
في كل شيء ويقصد اليه في الرغائب وقيل هو  
الذي لا خوف له **التي** **التي** معناها  
ذو القدرة لكن المقيد راكز مبالغه من  
القادر **التي** يقدم من يشاء ويؤخر



مَنْ يَشَاءُ **وَالَّذِي لَا يَزَلُ وَلَا يَزَالُ** أَيْ  
 أَنَّهُ قَبْلُ كُلِّ شَيْءٍ وَلَيْسَ بَعْدَ شَيْءٍ **بِشَيْءٍ** الْمَعْلُومِ  
 بِالْأَدَلَةِ الْقَاطِعَةِ وَقِيلَ الْغَالِبُ **بِأَمْرِهِ**  
 الْمُحْتَجُّ عَنِ الْخَوَاسِ وَقِيلَ الْعَالَمُ بِالْخَفِيَّاتِ  
**لَوْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمَتَّعِي** كَالْعَلِيِّ مَعَ نَوْعٍ مِنْ  
 الْمِبَالِغَةِ **الْبَرِّ** فَاعِلُ الْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ **الْبَرِّ**  
 هُوَ الَّذِي يَرْجِعُ بِفَضْلِهِ إِلَى تَيْمِيمِ التَّوْبَةِ  
 لِعِبَادِهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى **وَالْمُتَّقِينَ** الْمَعَاقِبِ  
 لِمَنْ عَصَاهُ **الْعَفْوُ** هُوَ الَّذِي يَتَجَوَّزُ الْمَسِيئَاتِ  
 وَيَتَجَاوَزُ عَنِ الْمَعَاصِي **لِرَوْقِهِ** لِمُرِيدِ التَّخْفِيفِ  
 عَلَى الْعَبِيدِ **مَا لَدَا مَلِكٍ** هُوَ الَّذِي يُنْفِذُ  
 مَشِئَتَهُ فِي تَمْلِكِهِ كَيْفَ شَاءَ وَكَأَشَاءَ  
 اِيْجَادًا أَوْ اِعْدَامًا **وَمَا زُوْجًا** **وَالَّذِي لَا يَزَلُ وَلَا يَزَالُ**

وليس قبله شيء وبعده  
 كل شيء

25

هُوَ الَّذِي لَا جَلَّالَ وَلَا كَمَالَ لَا هَوْلَ وَلَا كَرَامَةَ  
 إِلَّا وَهِيَ صَادِرَةٌ مِنْهُ **الْعَادِلُ**  
**الْمُعِزُّ** أَيْ لِلْمُضْمَرِ يَوْمَ الْقَضَاءِ وَقِيلَ هُوَ  
 الْمَوْلِيفُ بَيْنَ الْمُتَمَائِلَاتِ وَالْمُتَبَايِنَاتِ  
 وَالْمُتَضَادَّاتِ **الْبَرِّ** هُوَ الَّذِي لَا تَعْلُقُ لَهُ  
 بَغِيرُهُ لَا فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ **الْبَرِّ**  
 الْحَسَنُ لِلْخَلَائِقِ **الْمُنَافِعُ** هُوَ الَّذِي يَرْفَعُ أَسْبَابَ  
 الْهَلَاكِ وَالنَّقْصَانِ فِي الْأَدْيَانِ وَالْأَبْدَانِ  
**الْمُنَافِعُ** هُوَ الَّذِي يَصْدُرُ مِنْهُ الْخَيْرُ  
 وَالشَّرُّ وَالنَّفْعُ وَالضَّرَرُ **الْبَرِّ** الظَّاهِرُ  
 بِنَفْسِهِ الْمُظْهِرُ لغيرِهِ **الْبَرِّ** يَخْلُقُ الْهَدَى  
 فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ **الْبَرِّ** هُوَ الْمُبْدِعُ بِلَا  
 اخْذٍ مِثَالٍ وَقِيلَ بَدِيعٌ فِي ذَاتِهِ لَا مِثْلَ لَهُ



الْباقِي لَا آخِرَ لَهُ **الْوَارِثُ** الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلْقِ  
**الرَّيِّدُ** الَّذِي تَنَاقَى الْأُمُورُ بِتَدْبِيرَاتِهِ  
إِلَى غَايَاتِهَا عَلَى لِسَانِ السَّادِدِ مِنْ غَيْرِ  
إِشَارَةٍ وَقِيلَ الْمُرِيدُ إِلَى سَبِيلِ الْخَيْرَاتِ  
**الضَّبُّورُ** هُوَ الَّذِي لَا تَحْمِلُهُ الْعَجَلَةُ عَلَى  
السَّارِعَةِ إِلَى الْفِعْلِ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ يَتْرَكَ  
الْأُمُورَ بِقَدَرِ مَعْلُومٍ وَيُخَيَّرُهَا عَلَى سَنَنِ  
مَحْدُودَةٍ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى نَزْجُومِنَ اللَّهِ  
أَنْ يَفْتَحَ عَلَيْنَا أَبْوَابَ خَيْرٍ وَيَغْفِرَ لَنَا  
خَطَايَاَنَا بِرُكَّتِهَا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ  
**الفصل الثالث في إيمان الملائكة**  
إِذْ عَلِمَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تُؤْمِنَ بِالْمَلَائِكَةِ  
بِأَنَّهُمْ عِبَادُ اللَّهِ تَعَالَى يَعْبُدُونَ اللَّهَ تَعَالَى

وَيَسْجُدُونَ لِيَلَاءِ وَنَهَارًا وَلَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا  
أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ لَا يُوصِفُونَ  
بِالذِّكْرِ وَلَا بِالْأُنْثَى وَمَا لَهُمْ نَسْلٌ وَلَا  
وِلَادَةٌ وَمَا لَهُمْ شُغْلٌ سِوَمَا لِعِبَادَةٍ وَلَيْسَ  
لَهُمْ مِنْ نِعْمَةِ الْجَنَانِ حَظٌّ وَأَمَّا فِي لِقَائِهِمْ  
اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفَ الْمَشَائِخُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ  
إِنَّهُمْ مَخْجُوُونَ عَنْهُ وَقَالَ آخَرُونَ لَهُمْ  
حَظٌّ فِي الْقَاءِ وَالْحِظُوظُ الرُّوحَانِيَّةُ وَلِبَعْضٍ  
أَجْحَةٌ بَعْضُهُمْ سُكَّانُ السَّمَوَاتِ وَبَعْضُهُمْ  
سُكَّانُ الْأَرْضِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ النَّاسِ اثْنَانِ  
بِالْلَّيْلِ وَاثْنَانِ بِالنَّهَارِ يَكْتُبُونَ مَا يَعْمَلُونَ  
وَهُمْ عَلَى الْأَجْمَالِ ثَلَاثَةٌ أَنْوَاعٌ نَوْعٌ لَهُمْ  
تَدْبِيرُ الْأُمُورِ السَّمَاوِيَّةِ وَهُمْ الْمَقَرَّبُونَ



منهم جبريل وميكائيل واسرافيل  
وعزرايل **نقل** الراغب عن بعضهم ان  
المقربين سبعة جبريل وميكائيل  
واسرافيل وعزرايل ورضوان ومالك  
وروح القدس عليهم السلام **نوع**  
اليهم تدبير الامور الارضية كلهم  
مستغلون بطاعته تعالى وقال المعتزلة  
ليس علينا ملائكة ولا حفظة فكل ما يعمل  
الانسان قاله تعالى عالم به يعذب من  
يشاء ويرحم وانما يحتاج الى الحفظة لو  
كان جاهلا ولا يعلم ما يعمل عباده **فاما**  
انما يؤكل عليهم لتكون حجة يوم القيمة  
واذا انكر العبد الافعال يشهد عليه الملك

واذا نسي يكون انكسار حجة عليه **سبعة**  
خواص للبشر من المؤمنين مطلقا افضل من  
خواص للملائكة وخواص للملائكة افضل  
من عوالم البشر خلافا لبعض الاشاعرة  
والمعتزلة **الفصل الرابع**  
**في بيان ان الله تعالى اعلم ان يجب عليك**  
ان تؤمن بان القرآن كلام الله تعالى المنزل  
على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم القديم  
القائم بذاته تعالى وهو المعنى النفساني  
الذي يعبر عنه بالالفاظ وانه عند  
العبارات وغير العلم والارادة **فان**  
للمنابلة كلامه تعالى حرف وصوت  
يقومان بذاته قد يمان حتى قال بعضهم

وعوالم البشر الاتقيا  
افضل من عوالم  
الملائكة



جهلاً الجلد ما لعلاقة قد يمان فضلاً عن  
المصحف وهذا باطل بالضرورة فان حصول  
كل حرف من الحروف الذي يتركب منها كلامه  
على ما زعموا مشروطة بانقضاء الآخر منها  
فلا يكون لبعضها انقضاء وبعضها ابتداء  
فلا يكون قد يما إذا المركب من الحوادث  
حادث **وقد** استأملت المعتزلة كلامه تعالى  
اصوات وحروف يجعلها الله تعالى في غيره  
كاللوح المحفوظ وجبريل والنبي وهو  
حادث وهذا الذي قاله المعتزلة لا ننكره  
بل نقول به ونسميه كلاماً لفظياً ونعترف  
بحدوثه وعدم قيامه بذاته تعالى  
نثبت أمراً وراء ذلك وهو المعنى لقيامه

بالنفس الذي يُعبر عنه بالألفاظ والتركيب  
وهو قائم قديم وهذه التركيب لدالة على  
المعنى القائم بالنفس معجزة ووجه اعجازها  
قبل اشتغالها على النظم الغريب الأسلوب  
الغريب المخالف لنظم العرب ونثرها في أول  
الشور والقصص وغيرها وأخر الأبي  
التي هي بمنزلة الأشجاع في كلامهم وهذه  
الأمور المذكورة وقعت في القرآن على  
وجه لم يُعهد في كلامهم وكانوا عاجزين  
عن الإتيان بمثل ذلك وقيل وجه اعجاز كونه  
في الدرجة العالية من البلاغة التي لم  
يُعهد مثلاً في تراكيبهم وتقاصر عنها  
درجات بلاغتهم ثم أصل البلاغة



في القرآن وكونها في لَدَرَجَةِ الْعَالِيَةِ الْغَيْرِ  
الْمَعْتَادَةِ تَمَّا لَا يُشْكِرُ بِهَذَا الْقَدْرُ يَحْصُلُ  
الاعجاز الذي هو مَطْلُوبُنَا وَقِيلَ اخْبَارُهُ  
عَنِ الْغَيْبِ غَوْقُولَهُ تَعَالَى وَهُمْ مِنْ بَعْدِ  
غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ  
**اخبر** عن غلبتنا الروم على الفرس وقد  
وَقَعَ كَمَا اخبره ومثل هذه الاخبار عن  
الغيب كثير وقيل وجه اعجازها عدم اختلاف  
وتناقضه مع ما فيه من القول والامتنان  
**ويجب** عليك ان تؤمن بالله التوراة كلام  
الله تعالى المنزل على موسى عليه السلام  
بهذا الاسم. والزبور كلام الله تعالى  
المنزل على داود عليه السلام. والانجيل

كلام الله تعالى المنزل على عيسى عليه السلام  
والصّحف كل واحد منها كلام الله تعالى  
بعضها منزل على شيت بن آدم عليه السلام  
وبعضها على دريس عليه السلام وبعضها  
على ابراهيم عليه السلام وبعضها على  
موسى عليه السلام قبل نزول التوراة  
وتراكيب هذه الكتب والصّحف غير محجرة  
الا تراكيب القرآن ومن انكر شيئا من  
هذه الكتب والصّحف فانه يكفر **فصل**  
القرآن غير المقرّ وعندها وعند جمهور  
المعتزلة ولكن لما أخذ مختلفا. امّا  
عندنا فالماخذ فيه ان المقرّ هو الكلام  
القايم بذاته تعالى والقراءة عبارة



عن الأصوات مخصوصة وحروف منطوقة  
قائمة بلهجات القاري وهي عرض حادثة  
مقدورة بالقدرة الحادثة فيكون  
القرأة مغايرة للمقروء بل مخالفة له  
**وكذا** المكتوب غير الكتابة لأن المكتوب  
هو كلام الله تعالى لقديم القائم بذاته  
والكتابة هي حركات يدا الكاتب والمحفوظ  
كلامه تعالى **وبالله** فعلا كحفظ كلامه  
تعالى مقروءا باللسنة مكتوب في  
المصاحف محفوظا في القلوب من غير حلوله  
في المصحف والقلوب واللاهوت واعتبر  
ذلك بقولنا الله **محفوظا** مكتوب **ما**  
المعتزلة فانهم يقولون كلام الله تعالى

المقروء

المقروء هو الحروف والأصوات التي جعلها  
الله تعالى في ابتداء الأمر **والله** عبارة  
عن حروف وأصوات يفعلها القاري قائمة  
بلهجاته وهي مغايرة لا محالة للحروف  
والأصوات التي خلقها الله تعالى ابتداء  
إلا أنها تماثلية عندهم وكذلك المحفوظ  
والمكتوب غير المحفوظ والكتابة **فصل**  
اختلف العلماء في أن حقيقة كلام الله  
هل يجوز أن تكون مسموعة لبعض خواص  
عباده **وبلا** واسطة حرف وصوت **قال**  
الشيخ أبو منصور الماتريدي رحمه الله  
لا يجوز لأن الصوت من لوازم السماع  
في الشاهد والغائب **والله** الفقيه أبو



الليث وأبو يحيى الساعري والمحققون من  
الصوفية رحمهم الله يجوز أن يكون مسموعة  
لا على العادة الجارية تكريماً لله تعالى  
لبعض عباد. **فصل** **الروح**  
**حق** روي عن ابن عباس رضي الله عنهما  
أنه تعالى خلق الروح المحفوظ من دُرَّة  
بيضاء دَقَّتْهُ ياقوتة حمراء كأنه نور  
وعرضه ما بين السماء والأرض ينظر  
فيه كل يوم ثلاثة مائة نظرة يخلق  
في كل يوم نظرة منها ويرزق ويحيى  
ويميت ويفعل ما يشاء **لقوله** أيضاً  
**حق** قيل في قوله تعالى والقلوب وما  
يسيطرون أن أول ما خلق الله القلم فنظر

31 نظرة هيبية وكان طوله ما بين السماء والأرض  
فانشق نصفين فقال له اكتب قال يا رب  
أي شيء اكتب قال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم  
**وفي** رواية عنه رضي الله عنه قال اكتب  
قال فما اكتب قال اكتب لقد رَجَرى بما هو  
كائن إلى قيام الساعة وهذا معنى قوله  
عليه الصلاة والسلام جف القلم بما هو  
كائن **الفصل** **الأمس** **في الآيات**  
**الآيات** **الآيات** **الآيات** **الآيات**  
اعلم أنه يجب عليك أن تؤمن بالأنبياء  
بأنهم عباد الله تعالى الذين اصطفاهم  
من بين عباده وبعثهم اليهم وقال  
ارسلتك إلى الملائكة والأنبياء وأرسلني



الملائكة او ارسلناك الى الناس والحيت  
 جميعا او الى الناس فقط او الى قوم كذا او  
 بلغهم عني او بعثك او نبيتهم ونحوها  
 من الالفاظ المفيدة لهذا المعنى ولا يشترط  
 في النبوة شرط من الاعراض والاحوال  
 المكتسبة بالرياضات والمجاهدات في  
 الحلوات والايقتاعات كما يزعمه الحكماء  
 بل الله يختص برحمته من يشاء من عباده  
**والنبوة** رحمة وموهبة متعلقة بمشيئة  
 الله تعالى فقط ولا بد له من معجزة وهي  
 عبارة عما قصد به اظهار صدق من  
 ادعى انه رسول الله **ولها** شرائط سبع  
**الاول** ان يكون فعلا لله تعالى يظهره على

يد من يريد تصديق نبوته بمن ارسله  
 الى الناس ليدعوهم الى ما ينجيهم  
 ويسعدهم في الدارين او ما يقوم مقامه  
 من النزول كعدم خالق القدرة في غير  
 النبي صلى الله عليه وسلم على امر مقدور  
 للبشر **الثاني** ان يكون المعجز امرا خارقا  
 للعادة **الثالث** ان يتعذر معارضته  
**الرابع** ان يكون ظاهرا على يد مدعي النبوة  
 ليعلم انه تصديق له ولا يشترط التصريح  
 بالتحدي وطلب المعارضة كما ذهب اليه  
 بعضهم بل يكفي قرائن الاحوال مثل  
 ان يقال ان كنت نبيا فاطهر معجزا ففعل  
 بان دعا الله للتصريح فاطهره فيكون



ظهوره دليلا على صدقه ونار لا منزلة  
 التصريح بالتدري **خامس** أن يكون المظهر  
 موافقا لدعواه مثل أن قال لا حي ميتا  
 فأحياه **السادس** أن لا يكون ما ادعاه  
 واطهره من المعجزة أن ينطق هذا الجهاد  
 فنطق وقال انه كاذب لم يعلم به صدقه  
**السابع** أن لا يكون المعجز مقدما على  
 الدعوى بل مقارنا لها **فان** ما ذكرت  
 من امتناع تقدم المعجزة بفضي الى  
 ابطال كثير من المعجزات **مثل** شق بطن  
 رسولنا وغسل قلبه واطلال النعام عليه  
 ومثل كلام عيسى في المهد وتساقط الرطب  
 الجني عليه من الخلة الياسية **ت**

مكذبا له فلو قال  
 معجزتي  
 صح

تلك الخوارق المتقدمة على الدعوى ليست  
 معجزات بل كرامات وظهورها على الأولياء  
 جائزه والانبيا قبل نبوتهم لا يقصرون  
 عن درجة الأولياء **فصل** قال اهل  
 الحق ارسال الرسل من الجائزات العقلية  
 والواجبات التمهية الكائنة لاحالة  
**وشر** الرسل اليها أن يكون بشرا  
 لا ملكا لقوله تعالى ولو جعلناه ملكا  
 لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون  
**وان** يكون رجلا لقوله تعالى وما ارسلنا  
 من قبلك الا رجلا ولا نبي الا نوثته  
 على الساتر ومبني النبوة على الاشتهار  
 بدعوة العام والخاص وأن يكون



زمانه قبل بعثة نبيتنا عليه الصلاة والسلام  
لأنه خاتم النبيين. وان يكون دعواه  
من الجائزات في العقل والواجبات لأنه  
إذا ادعى أمراً محالاً في العقل يرد ولا  
يقبل **فصل** واختلفاً للعلماء  
في الحق أنه هل يجوز أن يكون رسولهم  
إلى الحق **قال** مقاتل من أئمة التفسير يجوز  
لقلوبه تعالى يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم  
رسل منكم. وعند أكثر العلماء لا يجوز  
كون الرسول إلا من الملائكة إلى الملائكة  
أو إليهم وإلى الأنبياء. ومن البشر إلى  
البشر وإلى البشر والجن **فصل**  
اجمعت الأمة على عصمة الأنبياء عن الكفر

34 قبل النبوة وبعدها ولا خلاف لأحد منهم  
في ذلك غير أن الأثرقة من الخوارج جوزوا  
عليهم الذنب وكل ذنب عندهم كفر وجوز  
الشيعة إظهار الكفر عند خوف الهلاك  
**راجعوا** أيضاً على وجوب عصمتهم عن  
تعلم الكذب بعد الوحي فيما دلت المعجز القاطع  
على صديقيهم فيه كدعوى الرسالة وما  
يبلغونه من الله تعالى إلى الخلايق وفي  
جواز صدور الكذب عنهم فيما ذكر على  
سبيل الشبهة والبيان اختلفوا فيه  
فمنعه أكثر أهل السنة وجوز به بعض  
الاشاعرة **وسا** الذنوب غير الكفر والكذب  
فذهب علماء الحنفية على أنهم معصون



من الكبار مطلقا سواء كان عمدا أو سهوا  
 ولا يصدر منهم قبل الوحي ولا بعده **واما**  
 الصغائر غير الخسيسة فلا يجوز عليهم  
 بعد الوحي الا على سبيل السهو والنسيان  
 ويجوز عليهم قبل الوحي ولو كانت عمدا  
**واما** الصغائر الخسيسة كسرقة حبة  
 أو لقمة وتطيف ميزان فلا يجوز عليهم  
 مطلقا لا قبل الوحي ولا بعده ولو كانت  
 سهوا وجوز اكثر الاشاعة وبغض  
 المعتزلة صدور الكبار عنهم قبل الوحي  
 مطلقا سواء كان عمدا أو سهوا **واما**  
 بعده بطريق السهو والختار عند متأخريهم  
 خلافا لما صدوا لصغائر عمدا بعده

العهد فلا وجوز  
 بطريق

35 الوحي يجوز اكثر الاشاعة والمعتزلة الا  
 الجبائي. ويجوز الصغائر غير الخسيسة  
 سهوا اتفاقا منا ومنهم هذا تمام ما اختلف  
 في هذه المسئلة احفظ حتى تكون على  
 بصيرة من مذهبك **فصل النبي**  
 بعد وفاته ايضا بني لا يجوز له الانزال  
 عن النبوة لا قبل الموت ولا بعده خلافا  
 لبعض الاشاعة وله اجتهاد في بيان  
 الحكم الشرعي اذا وقع حادثة ولم يزل  
 الوحي الجلي ولا الخفي بعد مضي مائة الانظار  
 ومعاينات النبي عليه الصلاة والسلام  
 في القرآن والحديث علامة صدق  
 النبي صلى الله عليه وسلم. والحكمة فيها



أظهرها ران العبد تحت الأيتلاف وان ارتفعت  
درجته **وَنَبِيٍّ** لا تزيل المحنة والالتاف  
**فصل** للأنبياء والمرسل صفاء  
الفطرة ومهارة الخلقة وهم محفوظون  
من الرزايل واللفو واللعب واللغو والخل  
والجبن والحسد وغيرها من الأخلاق  
الذميمة ومبرؤون عن لوم النسب  
وعن شره النفس في جمع المال جباله  
ولم يحتلم منهم قط ولم يشرب مسكرا  
قط ولم يتشأوب قط ولم تزن زوجته نجي  
قط **فصل** اعلم ان جميع ما ذكرنا في  
أمر النبوة من المعجزة وشرائطها وشرائط  
الرسالة ومن العصمة وصفاء الأخلاق

كلها كانت موجودة في نبينا محمد صلى الله عليه  
ثابته بالتواتر ومعجزاته كثيرة ثابتة مشهورة  
وما جمعوا منها يبلغ إلى الألف **ومن**  
معجزاته الباقية بعد القرآن قال الله تعالى  
وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا  
فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم  
من دون الله إن كنتم صادقين **وقد**  
عجز العرب والعجم معارضة أقصر سورة  
منه **وكان** له صلى الله عليه وسلم معراج  
روحاني ومعراج جسماني من أنكره إلى  
المسجد الأقصى يكفر لأنه ثبت بمحكم  
كتاب الله تعالى قال سبحانه وتعالى  
سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من



المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله  
لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا **مَنْ** انكر معراجهُ الى السموات  
والجنة وال نار كان فاسقا مبتدِئاً لا إثبات  
ذلك بالاخبار المشهورة **وَأَمَّا** نبوة الأنبياء  
الأخر عليهم الصلاة والسلام ثبتت  
عندنا باخبار القرآن واخبار سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم وبالتواتر **فصل**  
**عند جميع الرسل والانبيا عليهم السلام**  
غير معلوم للبشر لقوله تعالى منهم من قصصنا  
عليك ومنهم من لم نقصص عليك وهم  
مع علو درجاتهم بعضهم قد فضل على  
بعض قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا  
بعضهم على بعض **الرسل** فضل من النبي

اذا الرسول نبي آتى بشريعة أو لنسخ شريعة  
قبله وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي  
**قيل** **والحزم** منهم افضل من غيرهم  
**وعن** السدي هم الذين أمروا بالقتال من الرسل  
ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم افضل من  
الكل ولا يقال انه عليه الصلاة والسلام  
افضل من يونس وغيره على التبعين اذ فيه  
إيهام نقص لفضل عليه ولهذا قال عليه  
السلام لا تفضّلوني على أخي يونس **تفانيل**  
المخلوقات بعضهم على بعض محض تفضيل  
الله تعالى عند أهل السنة **وعند** المعتزلة  
الفضل والكرامة بالماذية ولهذا فضلوا  
الملائكة على البشر مطلقاً وهو مذهب



ابليس حيث قال خلقتني من نار وخلقته من  
طين **تذنيب** اعلم ان الامامة رياسة  
عامّة الشخص معيّن في مورا لدين والدينا  
جميعا واختارنا بقولنا رياسة عامّة عن  
العقنا والرياسة المخصوصة بناحية  
تخصوصة وبقولنا الشخص معيّن اختارنا  
عن جميع الامة اذا عزلوا الامام **وانت**  
جمهور أهل السنة على ان نصيب الامام  
واجب سمعاً مطلقاً وبعضهم قال يجب في  
زمان الفتنة ومنهم من عكس **المرويات**  
الزيدية والمعتزلة عقلاً دليل الجمهور الكتاب  
والإجماع **اما** الكتاب فقوله تعالى الزانية  
والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة

جلد **وانت** انعقد الاجماع على ان هذه الحدود  
لا يتولاها الا الامام **قد** علم ان الامر  
بالشيء امر به وبما هو من لوازمه فيكون  
الامر وارداً بنصيب الامام **واما** الاجماع  
فيما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما  
توفي قال ابو بكر رضي الله عنه في خطبته  
المشهورة عند وفاته صلى الله عليه وسلم  
من عبد محمد الا ان محمداً قد مات  
ومن كان يعبد رب محمد فانه حي لا يموت  
ولا بد لهذا الامر من يقوم به فانظروا هاتين  
وايكمن فبادرا لكل وقالوا صدقت ولم ينكر  
عليه احد فيكون اجماعاً على نصب الامام  
**فصل** الامام الحق بعد رسول الله



صلى الله عليه وسلم **جزا** الصديق رضي الله  
عنه وهو كان مستجماً لشرائط الخلافة من  
العلم والديانة والصيانة وتدبير  
الحروب ومعرفة سياسة العامة وتسوية  
أموال الرعية وكونه قريناً ودلت الأحاديث  
على إمامته وأقوالها لا يستدل بها روي  
مسلم رحمه الله بإسناده عن عائشة رضي  
الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في مرضه ادعني لي أبكر أبأك  
وأخاك حتى أكتب كتاباً فاني أخاف أن يتمني  
متمنياً ويقول قائل أنا أولى ويأبى الله  
والمؤمنون إلا أبأك وهذا الحديث كالصرح  
في دلالة على إمامة أبي بكر رضي الله عنه

لأن المقوم الظاهر من قوله عليه السلام  
أن يتمني متمنياً ثم ياتي لإمامته والخلافة  
ومن قوله ويأبى الله والمؤمنون إلا أبأك  
كونه إماماً بعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ودل الإجماع أيضاً لأنهم أجمعوا على أن  
إمامة أحد الثلاثة أبي بكر وعلي وعباس  
رضي الله عنهم وبطل القول بإمامة الأخيرين  
أذلو كان الحق لأحدهما لنازعة وأظهر  
عليه الحجّة بإمامته ثم الإمام الحق بعد أبي  
بكر رضي الله عنه **عمر بن الخطاب رضي الله**  
عنه بالنص من قبل أبي بكر لما روي أنه  
رضي الله عنه دعا في مرضه عثمان بن عفان  
رضي الله عنه وأمره أن يكتب هذا ما عهد



ابو بكر بن قحافة آخر عهد عن الدنيا واول  
 عهد بالعقبى اتي استخلفت عليك عمر  
 بن الخطاب فان احسن السير وذل انظي به  
 ثم الامام الحق بعد عمر رضي الله عنه **عثمان**  
**بن عفان** رضي الله عنه الدليل عليه ان عمر  
 جعل الامامة شورى بين ستة وهم عثمان  
 وعلي وعبد الرحمن بن عوف وطلحة وزبير  
 وسعد بن ابى وقاص رضوان الله عليهم  
 اجمعين وقال لو كان ابو عبيدة بن الجراح  
 حياً لما ترددت فيه وانما جعلها شورى  
 بينهم لانه رآهم افضل ممن عداهم وانه  
 لا يصلح للامامة في الحال غيرهم وقال في  
 حقهم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو عنهم راض ولم يترجع في نظره واحدة  
 منهم فاراد ان يستظهر برأي غيره في  
 التعتين ولذلك قال ان انقسموا اثنين واربعة  
 فكونوا مع الاربعة ميلاً منه الى الأكثر  
 لان رأيهم الى الصواب اقرب وان تساؤوا  
 فكونوا في الجانب الذي فيه عبد الرحمن ولم  
 يعين احدا منهم للصلاة عليه كيلا يفهم  
 منه انه عينه بل وصيها الى صهييب ولما  
 شاوروا تفقروا على عثمان وبايعه عبد الرحمن  
 رضي الله عنهم ثم الامام الحق بعد عثمان  
**علي بن ابى طالب رضي الله عنه** والدليل  
 عليه لما استشهد عثمان اتفق لنا على  
 بيعة علي وهم كبار الصحابة وخيار من بقي



منهم من المهاجرين والانصار منهم **ابو جعفر**  
**واحد** من **ابناء** **الانصار** **وكان** **من** **الانصار**  
**وكان** **من** **الانصار** **وكان** **من** **الانصار** **وكان** **من** **الانصار**  
 والذي عقلاوا كانوا افضل من بقي  
**فصل** افضل الناس بعد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من امة محمد **ابو جعفر**  
 رضي الله عنه **فان قلت** ثبت في بعض الاحاديث  
 والروايات ان عيسى عليه السلام حين  
 ينزل من السماء يتبع شريعة محمد صلى الله عليه  
 وسلم ويعمل باحكامه فيصير من امة نبيه فكيف  
 قلت مطلقا افضل من امة عليه السلام  
**قلت** قررنا فيما سبق فضل الانبياء على  
 غيرهم **فجيب** **والجواب** ايضا ان كان حيا كما في

بعض الروايات فضلها ثابت على ابي بكر  
 والإمام لا يقرينة التخصيص لا تنظر  
**وافضل** الناس من امة عليه السلام  
 بعد ابي بكر **عمر بن الخطاب** رضي الله  
 عنه ومعنى الافضلية كثرة الثواب  
 عند الله لا بمعنى الاعلية والاشرفية  
 نسباً وما يشبه ذلك منه **فضل**  
**ابو جعفر** **والجواب** **الذي** **نقل** **في** **الاحاديث** **وهو** **هو**  
 طاهرات مظهرات امهات المؤمنين في  
 الكرامة والعزة وحرمة النكاح **وما**  
 رضي الله عنها افضل نسائهم عند البعض  
**وخدجحة** رضي الله عنها عند البعض **وما**  
 رضي الله عنها افضل بنات النبي صلى الله عليه



وسلم وافضل نساء عالمها كما ان **مر** افضل  
 نساء عالمها **وقال** بعضهم عايشة افضل  
 من فاطمة رضي الله عنها والمذهب المختار هو  
**الاول فصل** ما اخبر به النبي  
 صلى الله عليه وسلم من البشارة للعشرة  
 بالجنة حق وهم ابوبكر وعمر وعثمان  
 وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف  
 وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد وابو  
 عبيدة بن الجراح رضي الله عنهم جميعين  
**فصل** من لم يستجمع فيه شرايط  
 الإمامة ولم تنعقد له الامامة الا انه  
 تسلط بالشوكة والحيل هل يكون واجب  
 الطاعة قال اهل السنة يجب ويدل عليه

الاثر **مر** ما ورد في الصحيح انه قال عليه  
 الصلاة والسلام ان امر عليكم عبد مجتهد  
 يقودكم بكتاب الله فاسمعوا واطيعوا له  
**وقال** علي رضي الله عنه لا تصلح الناس  
 الا بالامارة بئرا كان الاميرا او فاجرا  
**فصل** اعلم ان الناقض للعادة  
 اقسام ما يجري على ايدي **الانبياء** الاحل  
 التصديق بمجزة وما يجري على ايدي  
**الروا** كرامة وهي معجزة لنبيه ايضا  
 وما يجري على ايدي الصالحين من عوام  
 المؤمنين في بعض الاوقات معونة وما  
 يجري على ايدي المبتدع والكافى والفايق  
 استدراج **فصل** كرامات الاولياء



ثابتة عند أهل السنة لأن الله تعالى قال  
 في قصته مريم وهزي إليك جذع النخلة  
 تساقط عليك رطباً جنياً **وقال تعالى**  
 كلما دخل عليها زكرياء المحراب وجد عندها  
 رزقاً وهذه كرامة ظاهرة ثبتت بحجة  
 لا مرد لها **و** **عن** صاحب سليمان صلوات  
 الرحمن عليه **أصرف** رضي الله عنه أنه أتى  
 بعرش بلقيس من المسافة البعيدة في  
 ساعة لطيفة ومن أنكر ذلك فقد أنكر  
 كلام الله تعالى والحكايات في بيان كرامات  
 الأولياء مستفيضة لا وجه لإنكارها وأنكره  
 المعتزلة والفلاسفة **فصل**  
 لا يصل إلى درجة النبي وإن استقص

في الولاية خلافاً لبعض الجهال من المتصوفة  
**والنبوة والولاية لا يزيلان** الخوف من الله  
 تعالى بل يورثان زيادة الخوف لكونهما سبباً  
 لزيادة المعرفة بالله تعالى **ختلف** المشايخ  
 رحمهم الله في أن الولي هل يجوز أن يعرف  
 ذاته بأنه ولي الله تعالى كما أن النبي  
 يعرف أنه نبي من الله تعالى قال بعضهم  
 لا يعرف على الحقيقة لو روي **أولئك**  
 تحت قبابي لا يعرفهم غيري **وقد** أكثر  
 المشايخ يجوز أن يعرف ليتزاد في الشكر  
 والتقوى وأول الأمر بأن المراد منه  
 بأن المراد منه لا يعرفهم غير من يؤمن  
**في** **فصل** **اختلاف** المشايخ رحمهم الله



في ان الولي هل يجوز ان يعزل عن ولايته  
 بعد قبول الله تعالى اياه وتثريته بالكرامات  
**فان** بعضهم يجوز بناء على ان السعيد شقي  
 والشقي يسعد **وبعضهم** قال لا قياسا على  
 النبوة **وليس** من شرط الولاية العصمة عن  
 المعاصي لكن الولي اذا وقع في معصية وثقة  
 الله تعالى على التوبة الخالصية عقيبها  
 فلا يستقر عليه لوث الاثام **فصل**  
 للجادات تسبيح فكذا للتاميات خلافا  
 للمعتزلة ولا يخلص للنطق باللسان خلافا  
 لهم قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده  
 ولكن لا تفقهون تسبيحه **الفصل**  
**سادس في الايمان بالقيامة** اعلم انه

يجب عليك ان تؤمن بان الله تعالى يعيد  
 الابدان الانسانية بعد فناها ويعيد فيها  
 حياتها وارواحها ويثيب بعضها ويعاقب  
 بعضها وان لبعضهم سعادة وبعضهم  
 شقاوة بعد الموت كما نطقت به سنة  
 الاوليا لا كما زعم الفلاسفة من ان المعاد  
 للنفوس لناطقة فقط وزعموا ان لها سعادة  
 وشقاوة بعد الموت ولم يثبتوا المعاد للبدن  
**فصل** اختلف في حقيقة الانسان  
 والمختار عند اهل السنة انها عبارة عن  
 هذا الهيكل المحسوس المشاهد ويدل  
 عليها الكتاب والايحاج الكتاب فايات  
 من الايات الدالة على ان الانسان مخلوق



مِنْ نَبْطِهِ نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ  
مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طَيْنٍ وَهَذَا الْجَمَاعَةُ فَلَمَّا ت  
الصَّحَابَةُ رَضُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ فِي ذَمِّ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ  
بَعْدَهُمْ يَطْلُقُونَ اسْمَ الْإِنْسَانِ عَلَى هَذَا الْهَيْكَلِ  
الْمَحْسُوسِ وَيَفْهَمُونَ ذَلِكَ مِنْ لَفْظِ الْإِنْسَانِ  
وَالْعِلْمُ بِهِ ضَرُورِي **وَاخْتَلَفَتْ** أَهْلُ السُّنَّةِ  
فِي حَقِيقَةِ الرُّوحِ الْإِنْسَانِيِّ فَذَهَبَ بَعْضُ  
الْأَشَاعِرَةِ أَنَّهُ عِبَادَةٌ عَنِ الْحَيَاةِ وَعَلَى  
هَذَا تَكُونُ مِنْ قَبِيلِ الْأَعْرَاضِ وَهَبَ غَيْرُهُ  
مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّهُ جِسْمٌ لَطِيفٌ أَجْرَى اللَّهِ  
تَعَالَى عَادَتُهُ يَخْلُقُ الْحَيَاةَ فِي الْبَدَنِ إِذَا كَانَ  
فِيهِ هَذَا الْجِسْمُ اللَّطِيفُ وَيَخْلُقُ الْمَوْتَ إِذَا

فَارَقَهُ وَهَذَا هُوَ الْمَخْتَارُ وَهَذَا اقْرَبُ إِلَى مَوْجِبِ  
الْمَحَادِيثِ وَالْأَثَارِ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِنْفَةِ الشُّهَدَاءِ أَرْوَاحُهُمْ  
فِي جُوفِ طُيُورٍ خَضِرَاءَ قَنَادِيلَ مُعَلَّقَةً  
بِالْعَرْشِ يَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي  
إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ وَمُضْمُونُ الْحَدِيثِ يُدَلُّ  
عَلَى كَوْنِهِ جِسْمًا **فصل** التَّقْوَى أَهْلُ  
السُّنَّةِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْعَالَمَ يُفْنَى بِمَعْنَى أَنَّهُ يُبْطَلُ  
هَذَا الْهَيْكَلُ الْمَخْصُوصُ الَّذِي لِلْمَوْتِ مَعْمَا  
فِيهَا وَالْأَرْضُ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ قَالَ  
بِأَنَّ اللَّهَ يُبْطِلُ التَّأْلِيفَاتِ الْوَاقِعَةَ بَيْنَ  
جَوَاهِرِ الْعَالَمِ وَبَقِيَ ذَوَاتُ الْجَوَاهِرِ وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَقُولُ تَفْنَى ذَوَاتُ الْجَوَاهِرِ أَيْضًا وَهَذَا هُوَ



المختار ويدل عليه آيات منها قوله تعالى كل  
شيء هالك إلا وجهه والمراد منه أن كل شيء  
غير ذات الله تعالى وصفاته يؤول إلى الهلاك  
والهلاك هو الفناء **فان قلت الجنة والحجيم**  
نخلوقان كما قال الله تعالى وانقوا النار التي  
وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين  
هل يفنيان ثم يعادان **قلت** من أهل الأصول  
من يقول ذلك ولكن الصحيح المختار عند  
أهل السنة أن الله تعالى لا يفنيهما لأنهما  
خلقنا للبقاء والدوام قالوا لم يأتنا خبر  
موت من في الجنة ولم يأتنا خبر أن الله  
تعالى يهلك العرش ولكن الجنة كذلك  
**فان قلت** ما توجيه الآية على الوجه

المختار **قلت** توجيهه كل شيء هالك إلا وجهه  
ومالم يرد الله هلاكه **فصل** اختلفوا  
في السقط هل يحترق أم لا والصحيح أنه يحترق  
لقوله عليه الصلاة والسلام إن السقط  
ليقع محسّطاً على باب الجنة ويقول لا أدخل  
الجنة إلا مع أبوي **فصل** من أكله  
السبع يحترق على هيئة الكاملة وتجمع  
أجزاء المتفرقة يحترق مقطوعة اليد مع  
اليد ويحترق لبهايم والطيور وكل شيء كان  
حيّاً في الدنيا سواء كان عاقلاً أو غير عاقل  
فالعقلاء أحوالهم كما علم فريق في الجنة  
وفريق في السعير **فان قلت**  
فتطلب عن ظلمها الاضاف وتكافي لمن



نفهمها الله تعالى تخلصاً بالشواب ثم تعود  
 الحيوانات تراباً وليس لهم ثواب من الجنة ولا  
 عقاب من جهنم **فصل** **سؤال**  
**في القبر حق** وعليه اجماع اهل السنة وذلك  
 ان الله تعالى يبعث العبد ملكين يسألانه  
 عن ربه ورسوله ودينه ثم يرجه الله تعالى  
 أو يعذبه كما ورد فيه الأحاديث **وعذاب**  
**البر** لجميع الكفار وبعض عصاة المسلمين  
 الذين ماتوا بغير توبة **وتنفقوا في**  
**كيفية حياة العبد في القبر** فبعضهم  
 قال تعاد الروح في البدن وقال بعضهم  
 تخلق فيه الحياة بقدر ما يفهم السؤال  
**م** الشيخ ابو منصور ومن تبعه رحمهم

الله فقالوا لا تجزم بأمر عادة روحه في  
 جسده كما كان في حال حياته ولا يخلق الحياة  
 فيه بقدر ما يفهم السؤال **ولكن** تؤمن  
 بالسؤال في القبر والعذاب فيه والحياة  
 ولا تشتغل بكيفية الحياة لعدم ورود  
 الدليل اليقيني فيها وتوقفوا أيضاً على  
 أن العذاب للروح فقط ولها جميعاً فقالوا  
 تؤمن ولا تشتغل بكيفية **فصل**  
**في حياة العبد في القبر** **والجواب** أن الله تعالى  
 الذي نطق به الأنبياء حق وجميع ذلك أمور  
 ممكنة معقولة وقد أخبر الصادق عنها  
 فيحصل الجزم بوقوعها **قال** **وقيل** وزنت  
 الأعمال غير معقولة لأن الأعمال اعراض



لا تقبل الوزن **فصل** ذكر الائمة لوزنها طريق  
 انها توزن الصنف التي فيها كتب الاعمال  
 والصنف اجسام يمكن وزنها **فصل**  
 انه تعالى يخلق اجساما من الاعمال الحسنه  
 مناسبة لها ويخلق من الاعمال السيئه اجساما  
 مناسبة لها وتوزن تلك الاجسام **فصل**  
**حساب حق** قال الله تعالى فلنستلزن  
 الذين ارسل اليهم ولنستلزن المرسلين  
 والاحاديث فيه اكثر من ان تحصى **فصل**  
 ليس له سيئه يدخل الجنة بفضل له تعالى  
 بالاحساب ولا عذاب ولا وزن وكل من ليس له  
 حسنة يساق الى جهنم بلا وزن **فصل**  
 قسم آخر هو الذي له اعمال حسنة واعمال

سيئه فتوزن فاذا استوت الكفتان ان شاء  
 عذبه الله تعالى فيجس مدة في الاعراف ثم  
 يدخل الجنة برحمته وان شاء يدخله ابتداء  
 برحمته **فصل** **قرعة الكتب** حق  
 واتي العبد كتب اعماله السيئه من جانب  
 اليسار حق قال الله تعالى فاما من اوتي كتابه  
 بيمينه فيقولها اؤم اقرأ كتابيه اتي ظننت  
 اني ملاقى حسابيه • وقال تعالى واما من  
 اوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم اوت  
 كتابيه ولم اذر ما حسابيه **فصل**  
**سبيل** **فصل** **نور** يلحقان بابائهم المؤمنين  
 الصالحين في الجنات قال الله تعالى والذين  
 امنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم

اعمال المستمن جانب  
 اليمين واتي كتب



ذرياتهم وما التناهم من علمهم من شيء وإذا  
كان اصولهم كفار فذهب اهل السنة ان الله  
لا يعذب في الآخرة أحدا يلا ذنب صدر منه  
فلا تلقى صبيان الكفار بهم خلا فالخوارج  
**واما** في كونهم خدام اهل الجنة واصحاب  
الأعراف فاختلف العلماء فيه **فصل**  
**الجنة والشياطين** موجودان نطق بوجودهما  
القرآن والأحاديث ومحمودهما يفيض الى  
الكفر وانكر وجودهما الفلاسفة والباطنية  
**و** **ختلف** اهل السنة في دخول الجن الجنة  
فتوقف أبو حنيفة فيه وقال ان الله تعالى  
قال في حق الجن ويجركم من عذاب اليم  
ولم يذكر دخولهم في الجنة صريحا واختار

ابو يوسف ومحمد رحمهما الله انهم يدخلون  
الجنة ولكن درجاتهم دون درجات بني  
آدم وهو الاصح **فصل** **الحوض**  
**الكوثر** حق قال الله تعالى انا اعطيناك الكوثر  
روى عن عثمان رضي الله عنه انه قال لما نزل  
هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم  
هو نهر في الجنة حاتم من ذهب شرابه  
يشد بياضا من اللبن واحلا من العسل  
واكابه كعدد نجوم السماء **فصل**  
قال اهل السنة اذا اجتمع في العبد المؤمن  
طاعات وذلات لا يجب على الله تعالى  
ثوابه للطاعة ولا عقابه للمعصية  
فان اثابه فيفضله وان عاقبه فبعده



وله تعالى اثابة العاصي وعقاب المطيع وله ان  
يعفو عن الكبائر اذا اجماع منعقد على  
انه تعالى عفو وان عفو له ليس في حق الكافر  
بل في حق المؤمنين ولا يجوز العفو عن  
الكفر المستمر الى الموت على الله تعالى  
عندنا خلافا للاشاعرية. وذهب بعض  
اهل السنة الى انه تعالى يعفو عن بعض  
الكبائر مطلقا ويعذب ببعضها الا انا  
لا نعلم الا شيئا من هذين البعضين  
بعينه وذهب بعضهم الى انه لا يقطع  
يعفوه عن الكبائر بلا توبة بل بخوزة  
قلت المعتزلة هو تعالى يعفو عن الصغار  
قبل التوبة وعن الكبائر بعدها **فتسأل**

**التوبة** في اللغة الرجوع وفي الشرع الندم  
على معصية من حيث هي معصية مع عزم  
ان لا يعود اليها اذا قدر عليها **مثلا** اذا رجل  
ذني ثم جبت او صار مشرفا على الموت  
فاليفعل في المستقبل غير متصور منه  
لعدم قدرته عليه ومع ذلك اذا ندم  
صحت توبته باجماع السلف **وتوبة**  
**لا تخم** عن النظر الحرام والعين عت  
من الزنا مقبولة اذا اخلص قصده وحرّم  
عزم عوده على تقدير القدرة **وشروط**  
المعتزلة في التوبة ثلاثة **امور** **وحادثة**  
المظالم **وثانية** ان لا يصدر ذلك الذنب  
منه باختياره **وثالثة** ان يستديم



على هذا الندم واذا فات واحد منها لا يكون  
 تائيباً وهذه الشروط عندنا كمال التوبة  
 لا الأصل التوبة وحقيقتها والتوبة عن  
 الكبائر لا تكون سبباً قطعياً للمغفرة  
 الصغائر عند أهل السنة ويجوز أن يعذب  
 الله تعالى بصغيرة ويعفو عن الكبار خلافاً  
 للمعتزلة فانهم يقولون التوبة عن الكبائر  
 تكون سبباً للمغفرة الصغائر البتة التوبة  
 عن ذنب واحد صحيحة وان ارتكب ذنباً  
 آخر خلافاً للقدرية **فصل** اجتمعت  
 الأمة على ثبوت الشفاعة لنبينا الكرم  
 هي عندنا لأهل الكبار من الأمة لا يسقط  
 العقاب عنهم لقوله عليه الصلاة والسلام

شفاعي لأهل الكبار من أمتي وعند المعتزلة  
 انما هي لزيادة الثواب لا لإزالة العقاب  
**فصل** لقول بالاحتياط باطل  
 عند أهل السنة وبعض الحسنات تكفر بعض  
 السيئات لا تحبط الحسنات وإن احتبطت  
 انوارها وصفاتها في نفس الحسن وقالوا  
 المعتزلة كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات  
 وإن زادت على زلتها وذهب بعضهم  
 أن من زادت طاعته على زلاته احتبط  
 عذاب زلاته وكفر بها ومن زادت زلاته  
 على طاعته احتبط ثواب طاعته بأسرها  
 وعند بعضهم تقابل أجزاء بأجزاء العقاب  
 فيسقط المتساويان وبقي الزايد



**فصل** المؤمن إن مات فاسقًا  
 بغير أثر أو كبايتر ولا يخلد في النار بسبب  
 الكبايتر. خلافاً للعزلة والخوف أرج  
 . ولا يجوز تكفير أهل القبلة في القول  
 الصحيح وإن كان فاسقاً أو مبتدعاً  
 لقوله عليه الصلاة والسلام لا تكفروا  
 أهل القبلة ولأن فقهاء المنجية والشافعية  
 اتفقوا على قبول شهادة أهل البدعة مع  
 اتفاقهم على أن شهادة الكافر على المسلم  
 لا تقبل وإنما تقبل شهادة الخطأ بنية  
 لأنهم جؤذوا شهادة الزور على من خالف  
 مذهبهم **فصل** مسكن أرواح

القالب عليون. ومسكن أرواح الكفار  
 سجين في الأرض السفلى في مقر الشياطين  
 هكذا قال المفسرون من أهل السنة في  
 تفسير قوله تعالى كلا إن كتاب الفجار في  
 سجين. وقوله تعالى إن كتاب الأبرار  
 لفي عليين. وأرواح الفساق المذبذبين  
 من أهل الأيمان قال بعض المشايخ عند  
 اجسادها في القبر. وقال بعضهم لا  
 ندري حال أحوال الفاسقين ومسكنها  
 لأنه لم يوجد فيه نقل قطعي يقيني  
**الفصل السابع في الإيمان بالله**  
**غيره** **وغيره** أعلم أنه يجب عليك أن  
 تؤمن بأن جميع الأشياء وجميع الأمور



الموجودة غير ذات الله تعالى وصفاته  
 من اجواهر والأعراض والآفعال والأقوال  
 والميز والشرواق بقضاء الله تعالى  
 وقدره وبخلقده وإيجاده لا موجود من  
 الممكنات الا ويتعلق عليه ايجاده  
 وخلقته • والفرق بين القضاء والقدر  
 قال بعض العلماء القدر هو ان يكون  
 جميع الموجودات في الازل في علمه تعالى  
 على سبيل الابداع اجمالا وعليه كلام  
 الراغب حيث قال القضاء من الله اخص  
 من القدر لانه الفصل بين التقدير  
 والقدر هو التقدير والقضاء هو التفصيل  
 والقطع • وذهب بعض العلماء عاكس

53 هذا قال القضاء هو العلم بجميع الموجودات  
 في الازل بان يكون صور جميع الموجودات  
 مجتمعة في العالم العقلي على سبيل الابداع  
 اجمالا • والقدر هو وجودها في مواتها  
 انما رتبة مفصلة واحد بعد واحد  
 على ما سبق به العلم الارزلي • وقال بعض  
 العلماء القضاء هو الإرادة الازلية المقتضية  
 لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر  
 تلك الإرادة بالاشياء على أوقاتها والأصح  
 هو التفسير الأخير **فصل** كل  
 موجود ممكن في العالم واقع بإرادة  
 الله تعالى سواء كان جوهرًا أو عرضًا  
 وسواء كان طاعة أو معصية لكن ما كان



منه حسنا مثل الطاعة متعلق به رضاؤه  
 ومحبتة وقضاؤه وقدره • وما كان  
 منه قبيحا كالمعصية والكفر يتعلق به  
 قضاؤه كما يتعلق به إرادته ولا يتعلق  
 به أمره ورضاءه ومحبتة بل يتعلق به  
 سخطه لأن محبتة ورضاءه يرجعان  
 إلى كون الشيء مستحسنا عنده وذلك  
 يليق بالطاعات دون المعاصي • وذهب  
 المعتزلة إلى أن الله تعالى يريد من أفعال  
 عباده ما هو خير وطاعة ولا يريد ما هو  
 شر ومعصية وكل ما أمر الله به إراد  
 وجوده وإن علم أنه لا يوجد وكل ما نهى  
 الله تعالى عنه إراد أن لا يوجد وإن علم

وجوده • وعندنا كلما تعلق بوجوده علمه  
 تعالى تعلق إرادته سواء أمر به أو نهى  
 بأمر وكلما تعلق بعدم وجوده علمه تعالى  
 لم يتعلق إرادته بوجوده سواء أمر به  
 أو نهى بأمر **فصل** من مات تحت  
 أنفه أو قتل فهو ميت بأجله المقدر  
 للمعنيين من الله تعالى • ومن قال الله  
 تعالى جعل له أجلا أخر مع علمه لا يعيش  
 إلى ذلك الزمان بسبب أمر عارض أو قال  
 أنه تعالى جعل أجلا أحد الزمانين فقد  
 أخطأ لأنه جعل فعل القاتل أجلا له  
 تعالى غنا بقاء المقتول إلى انقضاء مده  
 جعلها الله تعالى أجلا له أو جعل فعل



العبد مَعِينًا لِأَجْلِ الْعَبْدِ وَكِلَاهُمَا بِأُطْل  
**فصل** مَحَبَّتُهُ تَعَالَى بِالنُّسْبَةِ  
إِلَيْنَا رَادَّةٌ كَلَمَتِنَا وَمَسُوبَتِنَا • وَمَحَبَّتِنَا  
بِالنُّسْبَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى كَيْفِيَّةٌ رُوحَانِيَّةٌ  
مُتَرْتِبَةٌ عَلَى تَصَوُّرِ الْكَالِ الْمُطْلَقِ لَهُ  
تَعَالَى وَمُقْتَضِيهِ لِلتَّوَحُّدِ الثَّامِ إِلَى  
حَضْرَتِهِ تَعَالَى بِأَفْثُورٍ وَقَرَارٍ **وَأَمَّا**  
مَحَبَّتِنَا إِلَى غَيْرِهِ فَكَيْفِيَّةٌ يَتَرْتَبُ عَلَى  
تَخِيلِ أَمْرِ فَيَدُ مِنْ لَذَّةٍ أَوْ مَنْفَعَةٍ أَوْ مُشَاكَلَةٍ  
تَخَيُّلًا مُسْتَمِرًّا • كَمَحَبَّةِ الْعَاشِقِ لِمَحْسُودِهِ  
وَالْمُنْعَمِ عَلَيْهِ لِمَنْعِهِ وَالْوَالِدِ لِوَلَدِهِ  
وَالصَّدِيقِ لِمُصَدِّقِهِ • وَالرِّضَا  
تَرْكُ الْأَعْتَاضِ **فصل** كُلِّ

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ إِغْنَاءِ الْكَافِرِ وَعَدَمِ  
إِغْنَائِهِ الْمُؤْمِنِ الْمُصَدِّقِ فَهُوَ حَسَنٌ وَلَا  
يُظْلَمُ تَعَالَى أَحَدًا وَلَا يَنْسَبُ الظُّلْمُ إِلَيْهِ  
وَلَا يَجُوزُ وَصْفُهُ تَعَالَى بِالْقُدْرَةِ عَلَى  
الظُّلْمِ إِذَا التَّوَصُّيفُ بِهَا يَسْتَلْزِمُ تَجْوِيزَ  
كَوْنِهِ مَوْصُوفًا بِهِ وَتَجْوِيزَ كَوْنِهِ تَعَالَى  
ظَالِمًا كَفَر **فصل** قَالَ أَهْلُ  
الْحَقِّ لَا يَسْتَطَاعَةُ تَقَارِينُ الْفِعْلِ **اعلم**  
أَنَّ الْأَيْسْتَطَاعَةَ تُطْلَقُ عَلَى مَعْنَيْنِ  
أَحَدُهُمَا سَلَامَةُ الْأَلَاتِ وَحُصُولُ الْأَسْبَابِ  
قَبْلُ مُبَاشَرَةِ الْفِعْلِ وَهِيَ بِهَذَا الْمَعْنَى مُقَدَّمَةٌ  
عَلَى الْفِعْلِ بِالْإِخْلَافِ • وَثَانِيهِمَا صِفَةُ  
ثُبُوتِيَّةٌ يَتَأَثَّرُ بِهَا الْفِعْلُ بِدَلَالَةِ



التَّوَكُّلُ والتَّوَكُّلُ بَدَلًا عَنِ الْفِعْلِ وَهِيَ بِالْمَعْنَى  
 الثَّانِي تَقَارِنُ الْفِعْلَ وَهِيَ حَادِثَةٌ عِنْدَ  
 مُبَاشَرَةِ الْفِعْلِ وَهَذِهِ الْقُدْرَةُ الْحَادِثَةُ  
 الَّتِي أَحَدُهَا اللَّهُ عِنْدَ مُبَاشَرَةِ الْعَبْدِ  
 الْفِعْلَ تَصْلُحُ لِأَن يَصْرِفَهَا الْعَبْدُ إِلَى  
 الصَّدِيقِ عَلَى سَبِيلِ الْبَدَلِ عِنْدَ أَبِي خَلِيفَةَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خِلَافًا لِلْأَشْعَرِيِّ **فصل**  
 يجوز مقدر ورين قادرين مؤثرين  
 للمنافع وعلى امتناع مقدر ورين قدرتين  
 كاستنبتين لأن الفعل الكسبي صادر  
 عن العبد للقُدْرَةِ الْحَادِثَةِ مِنْهُ يَخْلُقُ  
 اللَّهُ تَعَالَى وَاتِّهَا لَا تَخْلُقُ بِفِعْلٍ خَارِجٍ  
 عَنْ مَحَلِّهَا فَلَا يَقْدِرُ زَيْدٌ عَلَى فِعْلِ عَمْرٍو

أحدهما قادر إيجاباً والآخر  
 كسباً والتفق أهل الحق  
 على امتناع مقدر  
 بين قادرين

وَلَا يَتَصَوَّرُ اتِّيانَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا مَحَلًّا  
 لِفِعْلٍ وَاحِدٍ بَلْ يَكُونُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا فَكَلَا  
 يُمْكِنُ اجْتِمَاعُ قُدْرَةٍ بَيْنَ شَيْئَيْنِ عَلَى  
 فِعْلٍ وَاحِدٍ شَخْصِيٍّ • وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوْبِ  
 وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَأْبُوتُ • تَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ  
 تَعَالَى وَعَوْنِهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى  
 • سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ •  
 • وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ •  
 • وَسَلَامٌ عَلَيْهَا •  
 • كَبِيرًا إِلَى  
 • يَوْمِ  
 • لَا



Süleymaniye U. Kütüphanesi	Kişisi	1164
Yeni	1164	
Eski Kayıt No	1164	